

從李翱《復性書》探討儒家思想的轉化(三)

★ 張懿鳳 理事長

第三節 轉化的線索

一、推崇《中庸》

從李翱撰寫《復性書》的目的可知，《中庸》自秦漢以來，乏人問津，不為儒者所重視，¹可能原因除了秦焚書後僅存殘篇外，也與兩漢專攻訓詁、傳經等學術風氣有關，以致未能深入了解孔孟立教的真精神，直到中唐時李翱在《復性書》中特別以《中庸》為思想主軸，輔以《孟子》、《易傳》、《大學》、《樂記》等作為立論依據，大談心性理論，始把儒家原有的真精神弘揚提煉出來，²此真精神即是內聖修養與天道相應的世界觀，將人放到宇宙的中心裏來，擴大到宇宙作為倫理秩序之本體，人心應合天道，而聖人就是天道的實踐者。³李翱提出後引發後學高度關注，遂成為宋儒時常援引的思想基礎。

二、天命之「性」與率性之「道」合一

李翱引用觀點穿梭在《中庸》、《易傳》、《大學》、《樂記》之間，把天命之性收縮到內心，更強調以誠為性⁴：

誠者，聖人性之也，寂然不動，廣大清明，照乎天地，感而遂通天

下之，故行止語默無不處於極也。⁵

¹ 勞思光，《新編中國哲學史》，第三卷上，台北，三民書局，1987年再版，頁27。
傅斯年，《性命古訓辨證》，台北，中央研究院歷史語言研究所，1992年景印二版，頁16。

² 牟宗三，《牟宗三先生全集》，第30冊，台北，聯經，2003年，頁11-12。

³ 蒙培元，《中國心性論》，台北，臺灣學生書局，1990年，頁6。

⁴ 蒙培元，《中國心性論》，台北，臺灣學生書局，1990年，頁295。

⁵ 《李文公集》，卷二，〈復性書〉，復性書上，頁107。

並將《易傳》裡的「寂然不動」拉進來，與《樂記》中的「靜」⁶相呼應，試圖表示為誠達到「至」，性達到「盡」的關鍵途徑，而此「靜極」的想法又與「虛」結合在一起：「誠而不息則虛，虛而不息則明，明而不息則照天地。」⁷李翱將「虛」再和《易傳》的「弗慮弗思」狀態相應，最後達到本無有思，動靜皆離的境界：「知本無有思，動靜皆離，寂然不動者是至誠也。」⁸此境界可與《中庸》裡的博厚、高明相比擬：

至誠無息，不息則久，久則徵，徵則悠遠，悠遠則博厚，博厚則高明。博厚所以載物也；高明所以覆物也；悠久所以成物也。博厚配地，高明配天，悠久無疆。如此者，不見而章，不動而變，無為而成。⁹

如此，《中庸》裡的「至誠」、「盡性」與《易傳》裡的「寂然不動」結合，充分發揮天道和心性「靜」、「虛」，能容且廣的內涵，同時也是率性之道的終極境界。

儒家思想終究要回到道德實踐層面，以性「至誠」為前提，李翱在《復性書》中亦強調人的本體自「覺」，¹⁰並以《大學》「格物致知」的「知」來實踐，物至之時心昭明辨不應於物，¹¹猶《中庸》所言：「喜怒哀樂之未發謂之中，發而皆中節謂之和。」¹²正是前述「寂然不動」與「覺」後循禮而動的具體要義。

綜上所述，筆者試將其天命之「性」與率性之「道」合一的思想進路粗略整理如後：以天命之性→誠→寂然不動→靜→至誠、盡性→虛→弗慮弗思、無→博厚、高明→覺、知、明→循禮而動，其實率性之「道」包括了天命下貫(天→人)

⁶ 「人生而靜，天之性也。」出自《禮記》，〈樂記〉第十九。《李文公集》，卷二，〈復性書〉，復性書中，頁 109。

⁷ 《李文公集》，卷二，〈復性書〉，復性書上，頁 107。

⁸ 《李文公集》，卷二，〈復性書〉，復性書中，頁 108。

⁹ 《李文公集》，卷二，〈復性書〉，復性書中，頁 110。

¹⁰ 「故聖人者，人之先覺者也，覺則明，否則惑。」引自《李文公集》，卷二，〈復性書〉，復性書上，頁 107。

¹¹ 《李文公集》，卷二，〈復性書〉，復性書中，頁 109。

¹² 《李文公集》，卷二，〈復性書〉，復性書中，頁 110。

及循其源而反其性¹³(人→天)等過程。

中晚唐時期同《復性書》相類的著作如：歐陽詹的《自明誠論》、韓愈的《原性》、皇甫湜的《孟子荀子言性論》、杜牧的《三子言性辯》，皆僅就先秦漢儒人性思想稍作發揮，¹⁴沒有像李翱首次以《中庸》、《易傳》、《大學》、《樂記》闡述孔孟之學，將形而上思想重整建構的論辯取徑，¹⁵所以李翱的《復性書》可謂出類拔萃之作。

第四節 結論

李翱撰寫《復性書》實有兩種涵義：一是唐末世道衰落，道德淪喪，以此書勸勉世人回復善良之性，二是振興儒家心性思想恢復主流地位。李翱為了對抗道佛二教，竭盡心力鑽研《中庸》、《易傳》、《大學》、《樂記》裡有關心性探討的部份，試圖重整建構出一套以實踐道德倫理為主體的心性理論，這理念與手法在當時是極為創新的，不單只是從被冷落已久的經典裡重新挖掘、詮釋性命之源，同時亦顛覆了自先秦漢儒以來只重章句訓詁的治學方式，這使得儒家心性論有了耳目一新的面貌，確立了人在天地間的存在價值，也為其實踐意義找到了形而上的理論基礎，無疑是給當時的儒者打了一劑強心針，讓正面臨思想瓶頸的儒家有了絕處逢生的契機，後學紛紛起而仿效，在汲取《中庸》、《易傳》心性精華上下足了功夫，遂成就宋明儒學的誕生。在中晚唐至宋初間，李翱《復性書》的提出對儒家思想的轉化有著不可磨滅的影響與貢獻。

附帶一提，某些學者認為《復性書》夾雜著道佛二教思想，而以陽儒陰釋、援佛入儒、融攝道家復性無為等思想下斷語，筆者認為未免過於主觀，李翱走上這條形而上的探尋之路是大環境使然，受道佛影響無可厚非，但不可斷然認定李

¹³ 《李文公集》，卷二，〈復性書〉，復性書中，頁 109。

¹⁴ 陳弱水，〈復性書思想淵源再探—漢唐心性觀念史之一章〉，《中央研究院歷史語言研究所集刊》，第六十九本，第三分，1998 年 9 月，頁 472。

¹⁵ 勞思光，《新編中國哲學史》，第三卷上，台北，三民書局，1987 年再版，頁 30。

翻襲取二者思想，因為真理人人皆可藉由不同途徑來體驗和詮釋，生活在同一時代環境裡，彼此朝向一終極目標，見解難免會有相似之處，交互觀摩、截長補短都是很自然的事，無需矯枉過正。

參考書目

- [唐]李翱，〈復性書〉，《李文公集》，卷二，收錄於《四庫全書》，上海，上海古籍，1987年。
- [後晉]劉昫等撰，《舊唐書》，收錄於《四庫全書》，上海，上海古籍，1987年。
- [宋]歐陽修、宋祁，《新唐書》，北京，中華書局，1975年。
- [清]阮元校勘，《十三經注疏》，台北，新文豐，1977年。
- 青山定雄著，《中國歷代地名要覽》，台北，洪氏出版社，1975年再版。
- 王邦雄等編著，《中國哲學史》，台北，國立空中大學，2003年。
- 牟宗三，《牟宗三先生全集》，第30冊，台北，聯經，2003年。
- 吳怡註譯，《易經繫辭傳解義》，台北，三民書局，1993年再版。
- 唐君毅，《中國哲學原論》，原性篇，台北，臺灣學生書局，1991年全集校訂版。
- 傅斯年，《性命古訓辨證》，台北，中央研究院歷史語言研究所，1992年景印二版。
- 勞思光，《新編中國哲學史》，第三卷上，台北，三民書局，1987年再版。
- 馮友蘭，《中國哲學史》，台北，臺灣商務，1999年增訂臺一版。
- 蒙培元，《中國心性論》，台北，臺灣學生書局，1990年。
- 陳弱水，〈復性書思想淵源再探—漢唐心性觀念史之一章〉，《中央研究院歷史語言研究所集刊》，第六十九本，第三分，1998年9月。